Periódico mensual
7 de noviembre
al 7 de diciembre
de 2007
Qollasuyu (Bolivia)
Año 3
Número 25

Precio Bs 3



¿Podrá este gobierno pasar el severo examen de la economía?
La inflación augura malos momentos para El 2008

Tesis para una tercera nacionalización
Estudios internacionales anuncian crisis de hidrocarburos, ¿cómo enfrentarla?

Pensando el futuro Estado
La alternativa plurinacional pasa por definiciones teóricas previas

Notas sobre la educación indigenal
La rememoranza histórica debe alumbrar toda iniciativa de reforma educativa

El pensamiento de Fausto Reinaga
Crítica y proyección del pensador indianista más conocido

Salvar la Constituyente a costa de los derechos indígenas

Inaugurada con ponchos y wiphalas, la Constituyente termina de espaldas a los indígenas

Para evitar el fracaso de la Constituyente, el gobierno ha organizado una Suprapartidaria integrada por el MAS, los principales partidos tradicionales de derecha (con la excepción de PODEMOS) y grupos de pequeña representación.

Los convenios a que ha llegado esa Suprapartidaria son impresionantes, en sentido de que el observador común se pregunta a qué tanto antagonismo previo, si se iba a terminar en tratos que están en el límite de la claudicación.

Queda, por supuesto, saber si son convenios sinceros o simplemente un cuarto intermedio para recuperar fuerzas que permita a cada parte continuar la guerra de desgaste en la que están empeñados.

En todo caso la víctima propiciatoria de esa componenda — y de sus consecuencias — son los pueblos indígenas y sus derechos. Resulta lacerante ver cómo una Constituyente inaugurada con ponchos y wiphalas, termina en compromisos a espaldas de los movimientos indígenas y de las organizaciones sociales.

La Suprapartidaria reconoce a las autonomías departamentales facultad legislativa exclusiva para normar. ¡Se va más allá de lo que, mediante el referéndum sobre autonomías departamentales del 2006, se había expresamente consultado al pueblo! Se reconoce también a la autonomía municipal facultad legislativa exclusiva para emitir normas municipales y ordenanzas.

A las autonomías indígenas se las reduce enteramente a la competencia municipal, negándoles de hecho cualquier veleidad autonómica, pues su territorialidad está sometida al poder municipal. Si la territorialidad indígena rebasa límites municipales o departamentales, se prevé la figura de la mancomunidad. De esta manera, siendo la mancomunidad categoría espacial y no territorial, existirá «autonomía» indígena sólo en el marco municipal y de ninguna manera como territorialidad propia.

Por el acuerdo Suprapartidario, la ficción de «autonomía indígena» se revela como figura carente de recursos y competencias propias. Los pueblos indígenas no podrán tener políticas propias y libres para lograr su desarrollo económico, social y cultural. Mucho menos tendrán iniciativa para controlar sus recursos naturales.

De esta manera, el gobierno del MAS, con el auxilio notorio del MNR y de UN, ha dado su opinión clara y definitiva sobre la autodeterminación indígena. Las afirmaciones del partido gobernante sobre la reciente Declaración de Derechos Indígenas de la ONU y el convenio 169 de la OIT, muestran ser pura cáscara. ¿Será el meollo un afán centralista en la más pura tradición de los gobiernos q'aras que hasta ahora son el poder en este territorio?

Urge que las organizaciones indígenas, los intelectuales progresistas, las organizaciones sociales y el pueblo en general reflexionen sobre este asunto.

Portada: Fausto Reinaga en el atrio de la Universidad Mayor de San Andrés, foto tomada meses antes de su deceso. Foto: Modesto Reinaga



Depósito legal 4-3-116-05

e-mail: info@periodicopukara.com

Teléfonos: 71519048
71280141

Calle México Nº 1554, Of. 5
La Paz, Bolivia
www.periodicopukara.com

Director:
Pedro Portugal Mollinedo

Comité de redacción:
Nora Ramos Salazar
Daniel Sirpa Tambo
Joel Armando Quispe Chura

Colaboran en este número:
Oscar Bonifacio Siñani N.
Carlo L. Bedregal Tarifa
Ayar Quispe
Liborio Uño Acebo
Pedro Hinojosa Pérez
Pepo

Jallalla Ramón, también te has quedado en Chile

Cornelio Chipana*

Homenaje a Ramón Conde,
en forma de carta
a su viuda,
María Eugenia Choque

Recibe mis abrazos, y mi aprecio desde aquí el otro rincón del kollasuyo, como decía Ramón. Qué grande la noticia, qué triste y emocionante al mismo tiempo. Cuánto me hubiese gustado asistir a saludarlos personalmente, y para mi desgracia no pude encontrarlos. Yo estuve esos días en La Paz, los busqué y no puede ubicarlos.

Bueno así no más es la vida, como dirían las awichas. Hermana, ten fé y fuerza, tus hijos Kantuta y Qhapaj, prolongarán el sueño de la ¡¡¡revolución india!!!. El hermano ha vuelto a ser tierra que piensa, como decia el maestro Fausto. Desde las paqarinas nos iluminará, ¡y estoy seguro que su ajayu surcará como el agua las nuevas semillas de la revolución india¡. Los indianistas morimos y moriremos con dolor, hasta cuando nuestro pueblo esté libre de ella.

Me acuerdo como si fuera hoy, cuando conocí a Ramon Conde, hace 25 años. Lo visité en su casa y me invitó a almorzar en una de las laderas de Chuquiawu Marka. Era dirigente del Movimiento Julian Apaza y del Partido Indio. Era un jóven de convicciones inconmovibles y consecuente con sus actos, con voz firme y sonora; me impresionó haberme invitado habas cocida, chuño y caldito de quinua, como lo hacía mi mamá. Me dijo: «esta es nuestra comida, así come el indio»; él no supo que ello me caló el alma, porque entendí que el indió que había escondido, tratando de comer mantequilla con pan, era una farza que me impuso el colonialismo.

Conversamos largo rato, me habló de Fausto y los sueños del Indio, de otros líderes como Germán Choquehuanca, Ramiro Reynaga y otros, analizó la discriminación y yo le conté el racismo hacia los indios en Arica y todo calzaba en nuestra conversación, en todo estuvimos de acuerdo.

Ese tiempo y desde ese tiempo no he dejado de ser indianista ¡carajo! Gracias, Ramón, por tu luz. Gracias, jilata, por darme un pedazo de tu vida. Gracias por contribuir a revivir la historia de nuestra generación, de esos sentimientos, de esos sueños (no puedo contener mis lágrimas, kullaka).

Jilata Ramón, aquí en Chile sembraste tus ideas, yo las segui. Siempre recordaba tus discursos en la calle de La Paz. Kullaka María Eugenía, entregale este mensaje a Kantuta y Qhapaj, ellos son la historia viva de su padre, llevan nombres aymaras como mis hijos Paukar Jalsu y Suni Wiphala. A nombre de mi esposa y mis hijos sientan que han tenido un gran padre, a esos que hace falta en la lucha, a esos que le dan sentido a la vida, a esos que saben arriesgar la vida: ese es el padre indio que deja caminos para honrarlos.

Hermana, cuanto siento esta partida, pero como mujer india te toca llevar su bandera, su aliento y su pensamiento, Ramón Conde vivirá para siempre. El jallalla que nos dejó estará en cada rincón de nuestras casas, en cada una de las organizaciones que creamos. Hoy la wiphala hondea firme y orgulloso en los miles y miles de indios de América y el mundo, quizás ni Ramón pensaba que Tupak Katari ya está volviendo, por ello su grito de que muchas e infinitas veces pronunció: !!!waranqa waranqa kuttani¡¡¡, es oportuno repetirlo. Jallalla hermana, jallalla que el jilata Ramón viva por siempre.

Desde Iquique Chile te saludamos y te enviamos los sentimientos de cariño y admiración por el legado de Ramón. y me gustaria conocer sus últimos trabajos sobre el norte de Potosi. Allí, entre medio de los ayllus debe estar caminando, entre medio de las pampas y cerros, no está descansando, sino escribiendo la historia desde su khaypacha. Me gustaria citarlos en mi tesis de historia aymara, con un epigrafe destacado.

Otra vez un abrazo a ti y tus hijo y familiares.

Cornelio Chipana Herrera
Historidor Aymara
Ex Presidente y fundador de la Federación de Organizaciones aymaras de Chile.
playachipana@yahoo.es

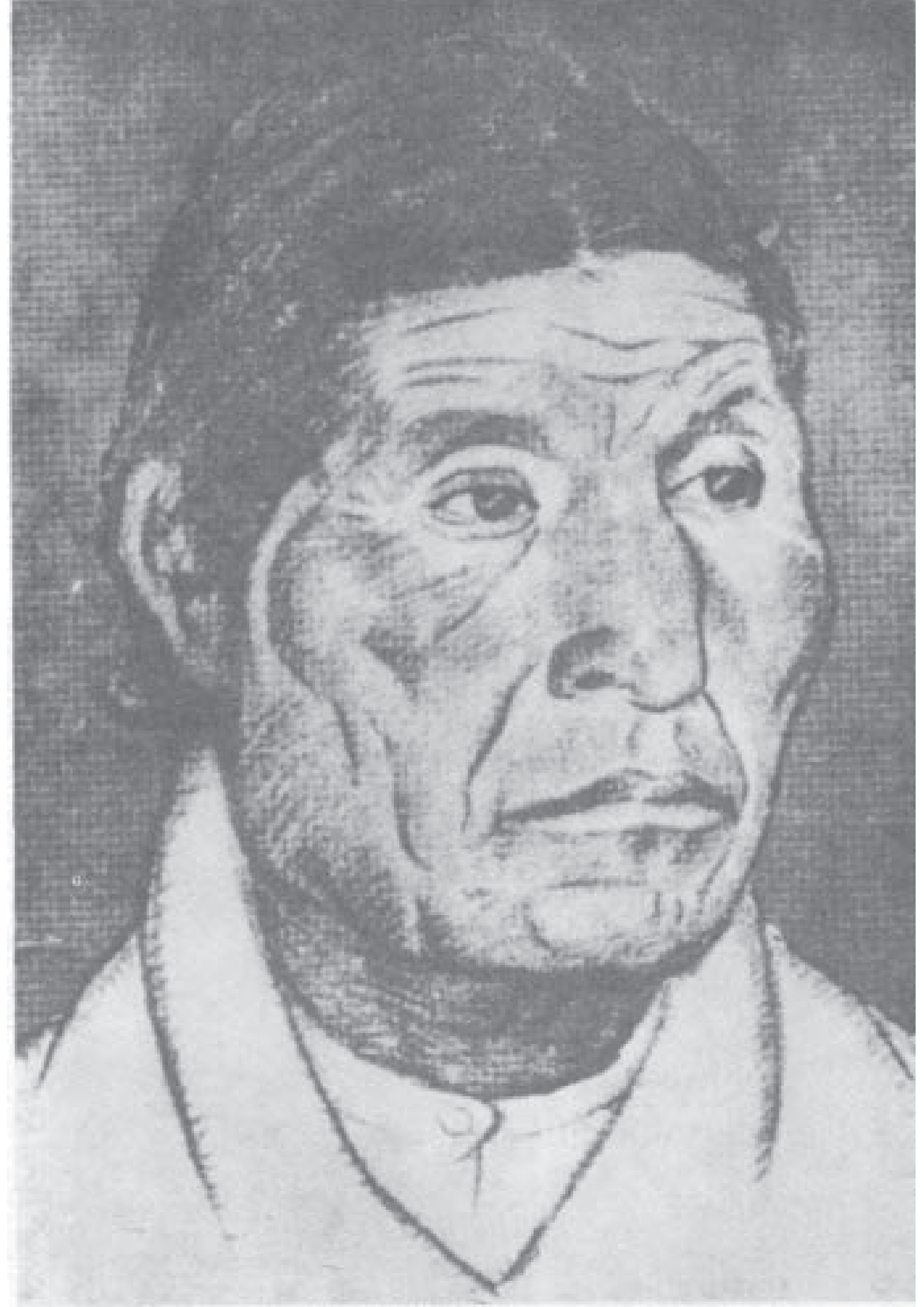


«Un siglo de ensayos educativos...»:

Notas a propósito de un libro sobre educación indigenal

*Oscar Bonifacio Siñani Nina**

El conocimiento de la historia educativa indigenal debe alumbrar todo proceso de reforma educativa



Avelino Siñani, co fundador de Warisata, según dibujo del gran artista peruano Manuel Fuentes Lira (1940).

A principios del año en curso, los investigadores Roberto Choque Canqui -historiador- y Cristina Quisbert Quispe -lingüista- presentaron el libro de su autoría intitulado: «*Educación indigenal en Bolivia, un siglo de ensayos educativos y resistencias patronales*», obra que se ocupa de la revisión histórica de los diferentes momentos y procesos por los que atravesó la educación indigenal en nuestro territorio. Revisión que si bien se concentra o prioriza su atención en el siglo XX, se traslada, en primer lugar -como debe ser-, hasta épocas anteriores: desde la época prehispánica, pasando luego a la colonia, para después ingresar de lleno a la época republicana. El análisis aborda el proceso educativo indigenal desde una perspectiva crítica y reflexiva sobre la base de las distintas experiencias implementadas o al menos proyectadas, durante los diferentes gobiernos de turno o por iniciativa individual de particulares que «contribuyeron» cada quien con lo suyo para su progreso o retroceso y estancamiento.

A continuación *esbozamos* dicho libro, que consideramos de necesaria y obligada consulta para la comprensión de dicha problemática que hoy por hoy está quizá más vigente que nunca por la actual coyuntura en procura de la «descolonización» educativa (y en sí, descolonización a todo nivel): una de las principales «directrices» manifestadas por el presente gobierno.

Tras las épocas *prehispánica* y *colonial*, el advenimiento de la *república* en el *siglo XIX* no se ocuparía inmediata menos primordialmente del asunto de la educación a nivel general. En ese sentido, la educación indigenal estaba relegada a un último plano (prácticamente nula). Tuvo que esperarse hasta el *siglo XX* y el ascenso al gobierno del *Partido Liberal* con Ismael Montes a la cabeza para que se de curso a la educación indigenal (Escuelas Ambulantes, Normales Rurales, Núcleos Escolares, en varias regiones del país) impulsada desde el propio gobierno.

Proceso inicial que se lo vivió muy intensamente por la ambigüedad, confusión y contradicciones de parte de los propios encargados (Ministros de Instrucción Pública, Preceptores Indigenales) que debían hacer efectiva la educación indigenal. Momentos controversiales en los que se debatía principalmente el *«cómo»* incorporar al indígena a la sociedad civil (moderna) de manera productiva (como *mano de obra*); empero, sin poder aspirar a desempeñar funciones en instituciones ni ocupar cargos de importancia. Sumado a ello -según los autores-, las directrices no eran ni claras ni las más adecuadas. Por cuanto al aspecto de la enseñanza, por ejemplo, deducen que no existía un método específico, y que se aplicaban parcial y alternadamente los métodos de pedagogos foráneos. Asimismo, afirman que el factor determinante que sentenciaba los fracasos educacionales de parte del gobierno para con la población indígena era la no comprensión o el desconocimiento del complejo mundo sociocultural del indígena (conocimientos ecológico y tecnológico agropecuario especialmente).

Por otra parte, a fines ya de la gestión de gobierno del Partido Liberal, se hace referencia al decreto del *Estatuto Educacional Indígena*, cuya implementación hubiese sido interesante, pero que se vio frustrada por el ascenso al gobierno del *Partido Republicano* encabezado por Bautista Saavedra, quien no dio continuidad a la política educativa del gobierno anterior y que por el contrario clausuró las Escuelas Normales Rurales. De esa manera y de ahí en más se daría margen a un completo desorden de la educación indigenal por las acciones particulares de varios actores. Allí se pueden citar los casos de la Escuela Ayllu de Warisata (impulsada por Avelino Siñani y Elizardo Pérez), la Escuela Indigenal Utama (iniciativa de Alfredo Guillén Pinto y su esposa), el emprendimiento personal de Eduardo Leandro Nina Quispe, la labor del sacerdote José Zampa (así como otras iniciativas desde instituciones eclesiásticas), y la propuesta educativa de Luis Ramos Quevedo y su equipo para el Congreso Indigenal de 1945.

Años más tarde, el *proceso «revolucionario»* de *1952* tampoco encontraría el rumbo adecuado para esta problemática. En efecto, desde la percepción de los autores, las venideras reformas educativas solo ahondaron los problemas, ya que las ilusiones anteriores de contar con una enseñanza práctica de trabajo (*indio obrero*) ya no podían cumplirse, confluyendo ésta sin más que en una enseñanza de aula basada en la repetición memorística de temas, el deterioro de la lengua materna, y el mal aprendizaje de la

Continúa en la siguiente página...

* Oscar Bonifacio Siñani Nina es profesor de Ciencias Sociales

Estado Plurinacional del siglo XXI:

Pensando el Futuro Estado

Pedro Portugal M.

El ascenso de Evo Morales a la presidencia de Bolivia ha puesto en discusión la naturaleza del Estado que debería caracterizar una nueva época: la que correspondería a un gobierno indígena.

El vacío teórico que a este sujeto tienen los principales operadores y asesores del gobierno, explica la política errática que exhibe el actual poder y la abundancia de simbolismo propagandístico que se despliega para camuflar esta carencia.

Las formas externas para fomentar la idea de que existe en Bolivia un gobierno indígena — desde «rituales» en Palacio de Gobierno, hasta declaraciones sobre «el sexo de las piedras» en la ONU por el Canciller Choquehuanca — no son, como podría creerse, puros dislates de funcionarios, sino movidas políticas marrulleramente planificadas y ejecutadas con esmero. Si levantan críticas en Bolivia es porque esa mercancía no está destinada a ese mercado, sino fundamentalmente al consumo extranjero.

Tenemos un caso ejemplar de gobierno preocupado de contentar la expectativa extraña antes que la necesidad local, pues la sensibilidad de la opinión pública europea y norteamericana sobre los «pueblos indígenas» es tan extendida y sentimental, que sería realmente torpe no explotarla. Ademas, de sus gobiernos puede provenir la siempre bienvenida «ayuda».

A este panorama van dirigidas esas estrategias de propaganda, pues todavía la «ayuda» extranjera es determinante para la estabilidad de los gobernantes locales. Ello explica que mientras se presenta al indígena como puro reclamo exótico y sólo en ese dominio se lo hace figurar, éste está ausente cuando se trata de discutir, planificar y legislar las políticas de gobierno.

Caso ejemplar es la agónica Asamblea Constituyente donde el elemento «indígena» es más ilustración caricatural de carta postal que agente político de decisión. Lo prueba la espeluznante sarta de asesores prendidos al cuello de nuestros constituyentes, sobresaliendo los regentes españoles y de otros «países amigos». ¡Como para hacer creer al mundo que no existen indios capaces de pensar y ejecutar su propia política!

Sistemáticamente se ha querido marginar el pensamiento y la acción originaria, por ello es necesario que «consumamos lo propio». Es, entonces, relevante comentar un libro que escrito justamente como propuesta *kechua tawantinsuyana* para la Asamblea Constituyente[1].

En este libro Aureliano Turpo desarrolla los antecedentes europeos de constitución del Estado-nacional moderno, el cual al ser trasplantado a los procesos coloniales nacionales en América del Sur originó las endebles estructuras nacionales, entre las cuales Bolivia sobresale.

En la relación que desarrolla Turpo, sobresale la influencia y proyección del Tawantinsuyu en la «distorsión etnohistórica del hispano-latinoamericano», que se constata en las visiones que sobre el indígena adoptan los grupos hegemónicos. Según Turpo, la visión marxista está marcada por el neo indigenismo, que «identifica la sociedad comunitaria de ayllus del Tawantinsuyu como un modo de producción inka, andino o singular caracterizado como 'colectivismo orgánico', sin definirlo con objetividad y realismo histórico-político». Si bien la obsesión marxista por reducir la vida de las civilizaciones a formas productivas tiene como fin asimilar a los pueblos diferentes al «motor» de la sociedad de la cual ellos son integrantes, nos parece controvertible afirmar que «el Tawantinsuyu no fue un modo de producción específico». Estaría más bien en esa especificidad la potencialidad de desarrollo que el acto descolonizador podría liberar.

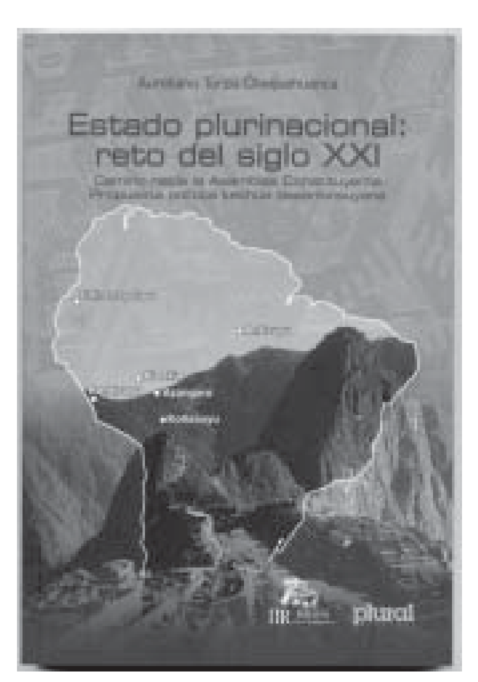
La crítica de Turpo parece encaminada, en todo caso, a identificar las «pretensiones mundializantes y alienantes» de las que haría parte el marxismo. La visión indigenista de centro derecha tendría también iguales pretenciones, al endilgar a los originarios una concepción *panteísta* que sólo buscaría «uniformar y asimilar a los pueblos y naciones indígenas ancestrales dentro del cuadro explicativo de la evolución socio-económica europea».

Estas críticas preámbulares adquieren sentido cuando el autor define la naturaleza de la sociedad del Tawantinsuyu: Un Estado confederado de pueblos y naciones. Si consideramos que la descolonización implica resolver la discontinuidad histórica del Tawantinsuyu ocasionada por la interferencia de la «conquista» y colonización occidental (en la que está incluida el republicanismo latinoamericano), es tarea teórica importante definir primero la naturaleza del Estado interrumpido para, segundo, determinar la naturaleza de su inclusión en el mundo contemporáneo, a través de la tarea descolonizadora.

Citando a Virgilio Roel Pineda, Turpo indica que: «La vida social tawantinsuyana fue siempre bipolar y tripartita, todo esto encuadrado en el marco de la complementariedad (o hermandad recíproca), de manera que en todos los pueblos y ayllus había un hanan y un hurin (en principio, arriba y abajo, pero también derecha e izquierda)...» La estructura del Tawantinsuyu fue, pues, «el perfeccionamiento comunitario» de estructuras existentes o subyacentes ya en el ayllu, lo cual nos permite conjeturar que un Tawantinsuyu del siglo XXI tiene que ser la adecuación de esas estructuras a las condiciones específicas del mundo contemporáneo.

El Tawantinsuyu se desarrolló en base a relaciones que Turpo denomina de «pacto social comunitario», en que el Inka, el Concejo de Amawt'as del Cusco, Suyus y regiones, eran manifestaciones estructurales. ¿Cómo lograr un nuevo pacto social? Previo a todo pacto está el diálogo, pero este presupone identidad de significantes y de significados: lenguaje común. Turpo parece apostar por lo plurinacional que implique un multiculturalismo o un interculturalismo, entendido en términos actuales. Sin embargo, este objetivo en los moldes de los sistemas dominantes es un lenguaje de sordos o una concesión a «minorías» cuyo ejercicio de su diferencia no cuestiona ni altera el poder dominante. ¿No será que la garantía de una verdadera interculturalidad es el paso previo del arrebato político descolonizador?

Hubiese sido positivo que estos temas se discutan en la Asamblea Constituyente, aunque sea sólo para justificar su intención refundadora y su pretensión identitaria. En lugar de ello tenemos ahora conferencias de prensa de la Suprapartidaria encargada de resucitarla, donde simpáticamente coexisten fuerzas políticas que el pueblo las creía antagónicas. Sin embargo, el hecho de que la Constituyente se muestre incapaz e insolvente para asumir este desafío, quizás simplemente signifique que las fuertes aguas de la descolonización deben encontrar otros cauces.



1 Aureliano Turpo Choquehuanca, *Estado plurinacional: reto del siglo XXI*. IIR Kioshi, Plural, La Paz, 2006

...Viene de la página 4
Notas a propósito...

segunda lengua como producto de la enseñanza del castellano por el método directo. Situación que obligaría a la *Reforma Educativa* de *1994* a adoptar y reconocer el carácter *intercultural* y *bilingüe* de la educación nacional (cuyo precedente lo constituyó el Manifiesto de Tiwanaku de 1973).

El *balance* del proceso histórico de la educación indigenal a lo largo de la república, concluyen los autores, se caracterizó por consecutivos ensayos -a instancias del propio gobierno y por iniciativa particular- que produjeron resultados parciales entre positivos y negativos, siendo el factor común -por lo general- la falta de «una visión clara de lo que se quería como país en el campo educativo». De parte del gobierno, la decisión política lúcida y consecuente nunca estuvo presente de manera constante (aunque también hay que tener en cuenta que la falta de recursos económicos, de personal calificado y adecuado, etc., se sumaron a los factores negativos de dicho proceso *complejo* y hasta *frustrante*).

El *futuro* de la educación indigenal y de la educación en general está en franco proceso de readecuación y reorientación, teniendo que esperar y conocerse sus resultados en los próximos años (las discrepancias respecto al *Proyecto de Ley Avelino Siñani-Elizardo Pérez* todavía son fuertes). Está por demás decir que no sólo se trata de tener una «hermosa» Ley de Educación (*en la letra*), sino que ésta debe traducirse en el terreno efectivo de la *acción, seguimiento* y *evaluación permanentes*.

Consideramos que la consulta de la obra de Choque y Quisbert (aquí mínimamente «esbozada», ya que los pormenores de esta problemática están en cada uno de los capítulos del texto), debe ser una «piedra angular» a la hora de reformular la todavía vigente *Ley 1565* de Reforma Educativa. El recurso a la verdad y sinceridad históricas nos demuestran que la educación indigenal ha estado nomás *ideada* desde *arriba* con una visión de «tutoría» (superioridad de unos con respecto a otros) y de relaciones que en el fondo siempre trataron de mantener distintos niveles de exclusión, basados obviamente en una fuerte discriminación. *Revalorización y respeto de conocimientos y valores ancestro-culturales de los pueblos que desde hace cinco siglos han visto desestructurada su convivencia con la naturaleza*; se tendrá que partir de esta premisa para recién hablar de un reconocimiento efectivo de la problemática educacional indígena.



Para profundizar el pensamiento amáutico:

Fausto Reinaga y el problema de la descolonización mental

Carlos L. Bedregal Tarifa*

Hace ya un siglo que nació Fausto Reinaga y tanto su pensamiento como su legado de lucha política continúan siendo referencias importantes por la capacidad que tienen de cuestionar la existencia misma de esta sociedad llamada Bolivia. Volver a considerar sus argumentos —como todos discutibles— y el sentido de sus propuestas puede ayudar a orientar el difícil, tortuoso e inevitable proceso de reconstrucción (y no sólo de refundación) en el que todos los sectores de esta sociedad se hallan involucrados. Si queremos avanzar por este camino sería un grave error ignorar a quienes, como Reinaga, han influido poderosamente en la lucha y en las ideas de los más oprimidos y marginados. Sin éstos, que son la inmensa mayoría de la población, sin su participación consciente y combativa, sencillamente, ya nada bueno es posible. Conocer a Fausto Reinaga es conocer algo importante de ellos y de su participación política.

¿Cómo aproximarnos a Reinaga? Por el momento y como una primera contribución, centraremos nuestro análisis en algunos aspectos importantes de una de sus obras, aquella que lleva el título de «El hombre» (1981). No daremos mayores explicaciones sobre esta elección, pero, tenemos la esperanza de que se justifique por nuestra exposición[1].

EL PENSAMIENTO AMÁUTICO Y EL PENSAMIENTO SOCRÁTICO:

Desde el primer párrafo de la obra Reinaga expone la idea que servirá de base a sus reflexiones: «El hombre es pensamiento». Surgió de la naturaleza pero, a diferencia de los otros seres de la misma, es pensamiento y es tal como piensa. Sus ideas, lejos de ser un simple eco del mundo, son las que le permiten interpretar, de una forma particular, a la naturaleza misma, a él mismo y a los demás hombres. Todo dependerá, entonces, de cómo piensa y de qué piensa.

Ahora bien, con el propósito de ordenar y de simplificar las cosas, Reinaga habla de dos formas fundamentales de pensar: el pensamiento socrático y el pensamiento amáutico. Se trata, evidentemente, de un esquema, pero, al parecer, es el más adecuado que él elaboró para exponer la lucha del indio por su libertad.



El pensamiento de Fausto Reinaga necesita de estudio profundo para que esté efectivamente al servicio de una lucha política eficiente. Por ejemplo, ¿qué quiso decir con sacar a Cristo y Marx de la cabeza del indio? Foto: M. Reynaga

El llamado «pensamiento socrático» le sirve para englobar a toda la llamada «civilización occidental». Las condiciones de sometimiento en que —ayer y ahora— se encuentra el indio, como consecuencia de la expansión de dicha civilización, se consolidan por la hegemonía de este «pensamiento socrático»; y hasta puede decirse que son su resultado.

La esencia de éste radica en que somete al hombre a principios trascendentes ajenos a él y al cosmos. Para Reinaga tanto la filosofía como la religión occidental (el cristianismo) hacen al ser humano un esclavo al servicio de la razón, de lo absoluto o de Dios. La conclusión es que la «civilización occidental» obedece a una mentalidad asesina; los principios que someten a los hombres los llevan a dominar a quienes no los aceptan o no los conocen y a someter a la misma naturaleza. Debido a la expansión de este modo de pensar, el mundo, sometido por occidente, ofrece un espectáculo doloroso de división, enfrentamiento y sufrimiento. Este mundo presenta una especie de falsa unidad, una unidad construida a partir del dominio de occidente y la anulación de los no occidentales.

Frente a esta especie de unidad desgarrada del planeta surgida con el dominio de Occidente propone el llamado Pensamiento Amáutico, para él única garantía de felicidad y salvación de la humanidad. Para llegar a él se propone la exigencia de erradicar de la mente y del cerebro de los hombres a Cristo, a Marx y al mismo indigenismo (producto del oportunismo mestizo y la ingerencia del marxismo), porque esclavizan y someten al ser humano.

A través del pensamiento amáutico se restablecería la unidad entre el hombre y el cosmos, o sea, la verdadera unidad, principio y fundamento de su libertad. Ésta es su esencia y por ella lo caracteriza como una «**mística galáxica**», o sea, como aquella que surge de la contemplación de la vastedad y unidad del universo y, al mismo tiempo, de la pequeñez y grandeza del hombre y sus capacidades. Cree en el poderoso efecto que produciría tal contemplación y piensa que es suficiente para eliminar toda tendencia negativa y criminal. La contemplación mística del universo podría crear la armonía entre los hombres.

Sin embargo, como nuestros ojos y mente están bajo la influencia del pensamiento socrático, es necesario preparar al hombre, desde niños, para esta mística. Esto implica no sólo una forma distinta de educación, sino también, plantearse la necesidad de la lucha (bajo la forma de la revolución india).

LA SUPERACIÓN DE LA NEGATIVIDAD

La inevitable conclusión es que, en las actuales condiciones (que son básicamente las mismas del tiempo de Reinaga), la mística galáxica o el pensamiento amáutico se afirman y alimentan de la lucha y de la confrontación. La acentuación de esto ha creado las condiciones para que se considere a Reinaga un racista recalcitrante. Sin embargo, existen elementos que nos muestran que Reinaga se encontraba en el camino de la superación de esta simple negatividad o actitud radicalmente excluyente.

Es sintomático, por ejemplo, que no se base exclusivamente en lo que podríamos llamar un «pensamiento originario», que valore muchos aspectos de la ciencia occidental y que, incluso, tome expresiones de los mismos autores que quiere erradicar de la mente. En realidad se relaciona con estos autores muy libremente. Con esto no queremos afirmar que caiga en contradicciones flagrantes, sino, por el contrario, que en ese entonces (1981, año en que se publica El Hombre) transitaba por un camino menos simple de lo que podríamos pensar.

Tal vez la clave consista en entender que la idea de sacar a Marx y a Cristo de la mente (idea que puede extenderse a la civilización occidental) no equivale a negarlos completamente. De lo que se trata es de superar la relación de subordinación que habitualmente han establecido sus seguidores, sus profetas y misioneros de todo tipo. Sus ideas han sido convertidas en dogmas que esclavizan. De esta forma, la idea fundamental del texto se mantiene: superar toda relación de sometimiento a principios trascendentes como el dios cristiano o «la verdad», etc.

En todo caso, esta relación libre con algunos aspectos de la civilización occidental se construye a partir de las durísimas condiciones de explotación en que se encuentran los «indios»; y nadie como don Fausto Reinaga para presentárnoslas de forma tan vívida. Las pasiones y los sentimientos surgidos ante el espectáculo de las injusticias del mundo y, al mismo tiempo, la comprensión mística de la unidad del hombre con la naturaleza, pueden convertirse en fuerzas poderosas que transformen la historia y a la humanidad entera. Y algo de esto es lo que vivimos en la actualidad.

---

* Ex director de la Carrera e Filosofía de la UMSA.

1 Este artículo resume la exposición presentada en el Ciclo de Conferencias sobre «El Pensamiento Descolonizador de Fausto Reinaga» (homenaje por el centenario de su nacimiento) Agosto 2006.

¿Tenía realmente una óptica india?

Fausto Reinaga y la Coca

Ayar Quispe

«Algún observador superficial ha dicho en Bolivia que la coca, junto con el alcohol, constituye un terrible elemento degenerativo para el indio».
Jaime Mendoza, *El Macizo Boliviano*



La coca hace parte de todas las actividades - rituales, económicas y sociales- del hombre andino.
Foto fuente: mellowtrouble.net/coca

Uno de los temas que ha adquirido un tratamiento especial en las obras de Fausto Reinaga, ha sido la coca; ella es mencionada no con el propósito de honrar sus virtudes, sino de ultrajarla e impugnarla. Tal vez este modo de pensar haya tenido como base de referencia la postura de M. Rigoberto Paredes, quien decía: «La degeneración del indio y su estado de barbarie se deben al alcohol y a la coca, sobre todo a la coca, y mientras no se prohíba su empleo, será inútil pensar en civilizarlo y mejorar su condición»[1]. Argumento que ha tenido la capacidad de colocarle un signo negativo a la coca antes de todos sus atributos positivos.

A partir de aquí, se hace necesario proponerse la siguiente pregunta: ¿Cuál es el motivo para satanizar a la coca? La respuesta nos conducirá a comprender mejor a Fausto Reinaga en su doble condición de ideólogo e indio; solamente así sabremos si verdaderamente estaba comprometido con el indio y la causa india.

LA COCA BESTIALIZA Y EMBRUTECE

La coca tiene significado, función y valor para el indio, quien no comprende estos aspectos puede solamente ampliar las facultades de discriminación y relegar los actos de aceptación, a la coca. Como fuera partidario de esto, Fausto Reinaga sin inconveniente u obstáculo logra manifestar sus prejuicios o actitudes contrarias hacia la hoja sagrada. La justificación fundamental a que llega, es calificar a la coca como nociva, porque bestializa al indio:

> «La tal religión [de los blancos], no hace más que bestializar al indio: *bestializarnos igual que el alcohol y la coca*»[2].

Es clara intención de pretender que el indio tome conciencia sobre la hoja de coca (me refiero a su nocividad) y así pueda dejar su hábito de consumo. El decir que la coca bestializa al indio es un error, un error mayúsculo; porque al aceptar esta expresión, es como si aceptáramos que el indio ha perdido sus aptitudes racionales por causa de la coca. La misma, ha sido un esfuerzo inútil, pues el escaso realismo de estas consideraciones ha provocado un mayor apego a la coca; ya que el indio está convencido que la coca no lo hace daño y más bien, por sus propiedades medicinales, beneficios nutritivos y cualidades sagradas, ha hecho que se enraíce aún más su uso y consumo, en la vida diaria del indio (o los indios).

Reinaga, no se queda anquilosado en sus propósitos y convencido que la coca es una seria amenaza para el indio, se da a la tarea de crear otro discurso con el afán de reducir su uso y consumo. Con esta intención, insinúa que la coca es perniciosa, pero en menor grado que la Biblia. Claro que este argumento se basa en los resultados que consigue la Biblia sobre el indio: la idea de Dios transmitida por la Biblia, es como si se estuviera inyectando «un estupefaciente - nos dice Reinaga - bajo el cráneo del indio, para que el indio se vuelva estúpido, un asno de explotación, de martirio y de dolor»[3]. Resume esta posición en los siguientes términos:

> «La Biblia predicada por la 'fiera blanca' le ha caído al indio peor que *la coca y el alcohol*»[4].

Cuando vuelve la coca menos ofensiva que la Biblia, no es que haya ablandado su actitud hacia aquella, sino que sigue en su labor de reprobarla severamente. Para este fin, nos demuestra que el indio-minero ha sufrido consecuencias desfavorables a causa de la coca, como el embrutecimiento:

> «(…) indio-minero analfabeto, ignorante, *embrutecido por el trabajo bestial, por el alcohol y la coca*»[5].

Lo que trató con esta aseveración, era demostrar que la coca entorpecía la vivacidad o inteligencia del indio. Posición que, justificaba su proceder y accionar contra la hoja sagrada. Además, con restringir su uso y su consumo, estaba realizando un gran perjuicio a nuestra cultura. De esta forma, ha olvidado que defender la coca es defender nuestra cultura.

Otro recurso que ha esgrimido, fue la utilización del sentido del olfato, con el propósito de emitir algunas palabras que se refieren al mal olor de la coca. Por tanto, sin el menor temor y remordimiento, nos expresa:

> «Rostros aymaras y qheswas, caras rudas de piedra tihuanacota, *que respiran la fetidez de la coca masticada*»[6].

Reinaga demuestra su buen olfato, pero parece que no tuvo el goce de meter una hoja de coca (o varias) a su boca e insalivarla, seguramente por miedo a quedar embrutecido o bestializado. De esta manera, el no tener un conocimiento seguro, claro y evidente sobre la coca, lo ha llevado a cometer una gran equivocación, cuando señala rotundamente que la coca se «come» al igual que otros alimentos que proporcionan energía a nuestro organismo:

> «El indio come 'su' comida: papa, chuño, haba y *coca*»[7].

Este punto de vista, nos demuestra que Reinaga no conoce, no siente y no vive la realidad del indio, en su profundidad. Más bien ha mirado al indio y la coca, desde afuera y con lentes blanco-mestizos.



LIBRE DE LA COCA

Indudablemente la expresión «libre de la coca» significa, que el indio ya no usa ni consume la coca. Esto fue el deseo de Fausto Reinaga y no se ha hecho realidad. Lo culpa de esta situación se debe, según él, al gobierno del Dr. Víctor Paz Estenssoro (1952-1956) y su reforma agraria:

> «La Reforma Agraria debía haber transformado al indio en un ciudadano; vale decir, en un hombre **libre y digno**; libre del hambre, libre del analfabetismo, libre del chancro de la demagogia política, libre de la mugre y del piojo, libre del alcohol, *libre de la coca*»[8].

De esto deduzco que, si ciudadano es el individuo que forma parte de una ciudad, entonces, el indio para alcanzar la calidad de ciudadano tiene que cumplir ciertos requisitos y una de ellas es renunciar al uso y consumo de la coca y así vivir tranquilamente en la ciudad como un «hombre libre y digno». Pero de forma contraria, la libertad del indio llegará a estar cercenada y limitada por no haber dejado la coca; porque sería considerado como un ser humano «embrutecido» o «bestializado», y por estos defectos, no lograría la ciudadanía. Lo cual, nos lleva a descubrir el verdadero sentir y pensar de Reinaga sobre el indio y la coca. Pero es evidente, que su actitud rigurosa contra la coca es también una actitud rigurosa contra el indio y su cultura.

Por todo lo dicho hasta aquí, es oportuno proferir algunas palabras a modo de conclusión: la forma de exagerar los efectos negativos de la coca es en cierta medida, una manifestación del sentir y pensar ajeno al indio, es decir, es una orientación no típica del indio. A partir de ello, sus apreciaciones sobre la coca, se la puede considerar como incoherentes y de carácter reaccionario. Así también, como un hecho irreverente que ha deshonrado a la coca cual si fuera una cosa insignificante o sin importancia[9].

NOTAS

[1] PAREDES, Rigoberto M. *La Altiplanicie*. La Paz: ISLA, 1965, p. 115.

[2] REINAGA, Fausto. *La Revolución India*. Bolivia: Partido Indio de Bolivia (PIB), 1969, p. 101. Las cursivas son mías.

[3] *Ibíd.*

[4] *Ibíd.*, p. 100.

[5] *Ibíd.*, p. 133.

[6] REINAGA, Fausto. *Bolivia y la Revolución de las Fuerzas Armadas*. Bolivia: Comunidad Amáutica Mundial (CAM), 1981, p. 56. Las cursivas son mías.

[7] REINAGA, Fausto. *Revolución India*., p. 72. Las cursivas son mías.

[8] *Ibíd.*, p. 307.

[9] La batalla contra la coca no tuvo persistencia, pues cuando hace referencia a la coca como atenuador del hambre, su juicio negativo se torna positivo. Veamos que dice Reinaga: «En cuanto al indio, sociedad que existe al margen de la sociedad occidental, ha hecho de la coca su alimento cotidiano. Durante siglos ha acallado los gritos de su estómago y de alma con la coca. La coca ha sido la anestesia permanente para el indio. En suma, la coca ha contenido el estallido volcánico del hambre del indio» (*Ibíd*, p. 189).

Descolonización y Revolución India

Pedro Portugal M.

La obra de Fausto Reinaga es importante en el proceso descolonizador. El estudio de sus obras es insoslayable en la elaboración de una teoría liberadora.

Ello requiere una aproximación rigurosa y crítica. Una referencia simplemente emotiva o ensalzadora es perjudicial, pues soslayaría sus insuficiencias, siendo pésimo aporte para la misión misma de Reinaga: la liberación del indio. Insistir solamente en sus vacíos y contradicciones es también contraproducente para el objetivo liberador, pues escatimaría sus valiosos aportes en esta tarea.

Se necesita una visión de su producción integradora lo más completa posible, en el marco contextual del compromiso con la descolonización. Queremos aportar con unos apuntes que puedan contribuir a este cometido.

Ante todo es necesario ubicar a Reinaga en los contextos históricos en los que se desenvolvió. Como todo ser social fue tributario del entorno. Así, constatamos al Fausto Reinaga socialista y marxista en los inicios de su vida intelectual y política. Vendría luego el nacionalista revolucionario, íntimamente ligado al MNR. Posteriormente al ideólogo indianista y, finalmente, al elucubrador del amaútismo. Sus obras reflejan esos tránsitos. Es necesario, entonces, ubicar su producción intelectual en relación con los acontecimientos históricos del momento.

No deben extrañarnos los inicios marxistas y socialistas de Fausto. ¿Qué alma sensible a la injusticia social, qué cerebro sediento por entender las mecánicas que en la historia pueden justificar las mejoras sociales, no ha frecuentado en algún momento las teorías y los organismos marxistas? Lo raro son quienes - constatando insuficiencias e inconsecuencias - superan radicalmente ese inicial enamoramiento, y Reinaga está entre ellos.

No debe tampoco extrañarnos su inserción en la corriente de pensamiento y de actividad orgánica del nacionalismo revolucionario. Negar que quien vivió uno de los ciclos más intensos de la historia boliviana, debió tomar partido en las definiciones que se jugaban, es simplemente ignorar la dinámica de los acontecimientos y la obligación de respuesta que esta dinámica provoca.

Lo trascendente es que Fausto rebasa rápida y sustancialmente esas etapas y desarrollo lo que, a mi entender, es lo más creativo y elogiable de su actividad intelectual: la reflexión sobre el indianismo y la descolonización.

Esta fase está emblemáticamente representada por su libro *La revolución india*, cuya primera edición fue el año 1970, y del que se han hecho varias reediciones. En esta obra la reflexión de Reinaga es eminentemente política. Define al antiimperialismo - qué para los «progresistas de izquierda» es casi una profesión de fe, previa a todo trato político - fundamentalmente como un elemento del anticolonialismo:

> «El antiimperialismo nuestro es la última etapa de nuestro inquebrantable anticolonialismo»[1]

Este anticolonialismo está contextuado en el movimiento de descolonización de los pueblos asiáticos y africanos, es decir, en un ambiente político mundial; de ahí sus constantes referencias a Franz Fanon y a Sastre.

El anticolonialismo de Reinaga se fundamenta en la agresión española a nuestras tierras:

> «El occidente, al conquistar y dominar a otros Continentes, a otros pueblos, ha saqueado toda la riqueza física, artística y espiritual, y se ha llevado a su Metrópoli como 'botín de conquista'.»[2]

Son, pues, referencias concretas, históricas, sociales y políticas las que urgen el posicionamiento de Reinaga, no especulaciones etéreas, cosmovisionistas y pseudos filosóficas, que encontraremos abundantemente en las fases finales de su producción intelectual.

Ante esa situación, ¿cómo define Fausto al indio?:

> «El indio es una raza, un pueblo, una Nación oprimida».[3]

> «La experiencia de cuatro siglos ha demostrado que el indio es una sola Nación; no es una «MINORIA ETNICA»; es todo lo contrario. El cholaje blanco-mestizo es el 'puñadito', la minoría étnica; y sin embargo, es el opresor de la mayoría. Pero esta injusticia no durará toda la vida. El indio ha despertado; tiene la mirada fija en el poder».[4]

El indio en *La revolución india* es una nación todavía colonizada, que debe insertarse en la lucha por la liberación nacional, debe alcanzar el poder político.

En ese libro, para Fausto la especulación filosófica tiene sentido sólo si está encauzada y encauza la tarea política liberadora:

> «Nuestra filosofía, motor y meta de nuestro pensamiento y acto, se dirige hacia nuestra libertad».[5]

Y la libertad es la lucha absolutamente transformadora, en términos concretos, no ideales ni cosmovisionistas o esotéricos. Es el *pachakuti* es lo que Reinaga asume cuando escribe:

> «La Revolución India no aspira a regenerar el sistema político y social en descomposición, bajo el cual agoniza Bolivia».[6]

Esta producción intelectual, clara y cáustica, reclamaba una acción política. Y es la falla en este aspecto de la vida de Fausto -poco estudiado, es cierto - la que explica la última fase amaútica en su producción intelectual.

Evidentemente, Reinaga tuvo problema en llevar a la práctica lo que tan lucidamente escribía en su libro. Resulta curioso que cuando se conforman las primeras organizaciones políticas indianistas de real gravitación, como el Movimiento Indio Tupak Katari, MITKA y cuando se depura el prebendal sindicalismo campesino a través de la Confederación Única de Trabajadores Campesinos de Bolivia, CSUTCB, la influencia de Reinaga en estos es conflictiva y ambigua: Se recibe bien su pensamiento, pero existe reticencia a la influencia de su persona en el trabajo orgánico concreto.

Son, posiblemente, frustraciones de este tipo las que mueven a Fausto buscar otros agentes sociales para concretar el factor del poder político. Y cree encontrarlo en las Fuerzas Armadas. A partir de 1980 su producción intelectual estará encaminada a justificar esa elección, lo que significará la remoción de muchos de sus criterios[7]. De ahí que sus conceptos más «anti indios», son los que se expresan en sus obras de entonces.

Este período alberga también las aproximaciones cosmovisionistas que muchos creen característica del reinaguismo. Empero, lo que algunos piensan la cúspide de su pensamiento, quizás sólo sea su etapa degenerativa.

Estudiar a Fausto Reinaga, significa abarcar todas esas etapas, integrándolas en una interpretación histórica y política. Pero reconocer el aporte de este teórico para la lucha india es sobre todo reivindicar su obra excelsa, *La revolución india*, aquella en la que para responder ¿qué es la Revolución India?, él — concisa y acertadamente — escribe: «La Revolución India en primer lugar es la conquista del Poder por el indio»[8].

1 Fausto Reinaga, *La revolución india*, Segunda edición, Ed. Fundación Amaútica Fausto Reinaga, La Paz, 2001. Página 16.

2 Op. cit. Página 83.

3 Op. cit. Página 54.

4 Op. cit. Página 117.

5 Op. cit. Página 95.

6 Op. cit. Página 434.

7 Ver por ejemplo Fausto Reinaga, *Qué hacer*, Comunidad Amaútica Mundial, La Paz, 1980 y Fausto Reinaga, *Bolivia y la Revolución de las Fuerzas Armadas*, Comunidad Amaútica Mundial, La Paz, 1981

8 Fausto Reinaga, *La revolución india*, Op. cit. Página 443



Para que los hidrocaburos sean de los bolivianos:

Tesis para un tercera nacionalización (Parte I)

Liborio Uño Acebo*

Las proyecciones internacionales que se hacen sobre explotación y comercialización de hidrocarburos, hacen urgente una tercera nacionalización en Bolivia

Luego de la falsa nacionalización de los hidrocarburos bolivianos en mayo del 2006 realizada por el gobierno de Evo Morales Ayma, es imprescindible dotar al pueblo boliviano de un nuevo programa para la tercera nacionalización del gas y del petróleo bolivianos. Con este propósito este medio de comunicación les proporcionará varios artículos sobre los hidrocarburos en la forma de tesis políticas como parte de un nuevo programa para una nueva nacionalización.

PRIMERA TESIS: LOS HIDROCARBUROS DEL PLANETA SE ACABARÁN INEVITABLEMENTE

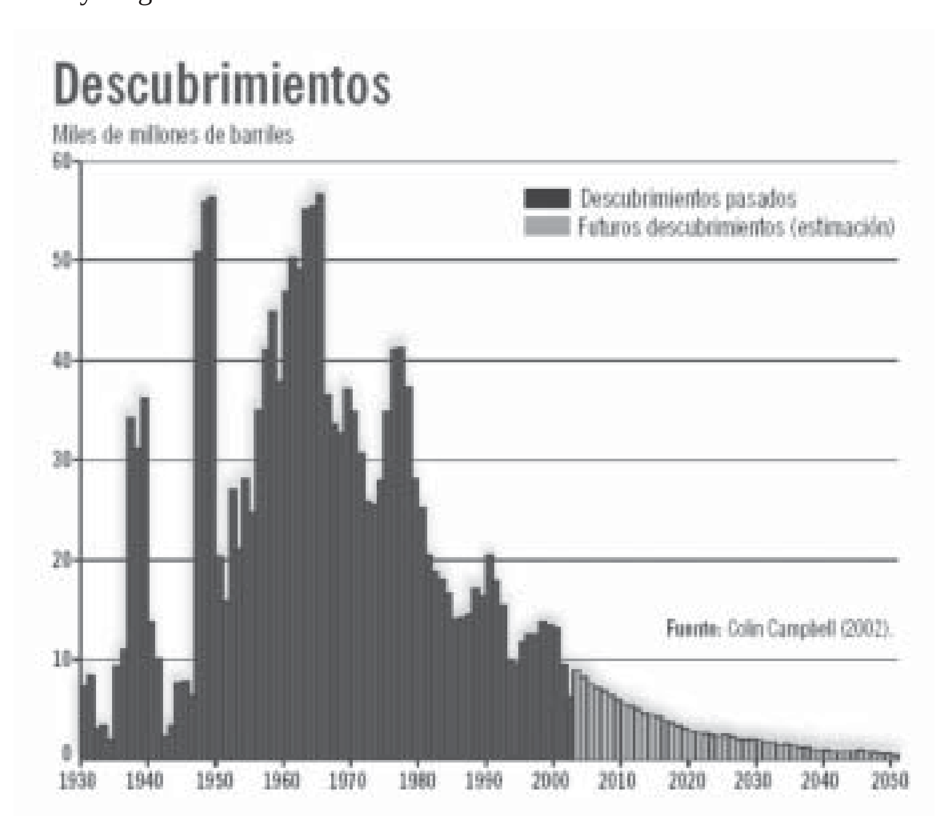
La economía y la sociedad industrial, entre los muchos recursos naturales baratos que ha utilizado está a punto de agotar los hidrocarburos como la energía fundamental que mueve el mundo y el poder industrial capitalista. La ley económica de los rendimientos decrecientes en minería, tan nefasto para nuestro destino nacional, tiene su contraparte en la explotación de los hidrocarburos la denominada «ley del pico o cenit del petróleo». Esta ley, elaborada por King Hubbert sostiene que el petróleo y el gas son recursos finitos, no renovables, y que las empresas petroleras mundiales han llegado al límite en el descubrimiento de nuevos pozos de hidrocarburos, por un lado. Segundo, la «Ley del pico de petróleo» sostiene que cuando la explotación de hidrocarburos ha llegado al cincuenta por ciento de los volúmenes disponibles, la producción ingresa a una tendencia irreversible de disminución en hidrocarburos extraídos. Hubbert calculó y predijo que el pico de la explotación de petróleo de los Estados Unidos llegaría en 1970 y evidentemente los norteamericanos desde 1973 se convirtieron en importadores netos de petróleo, trazándose una geopolítica mundial imperialista para apropiarse del petróleo del mundo a través de las transnacionales petroleras. La fecha del pico del petróleo está establecida en el año del 2006, fecha que señala el agotamiento irreversible de los hidrocarburos, ciclo que terminaría en 40 años. La tesis de King Hubbert, aceptada por todos los gobernantes del mundo como George W. Busch, Dick Cheney y Hugo Chávez, también es aceptada por organismos internacionales como la ONU y la ASPO y por investigadores y universidades del mundo entero.

En la actual coyuntura de la economía mundial a la demanda del Grupo de los 8 países capitalistas se suma la demanda de la China, la India, el Brasil y otros países de nueva industrialización, lo que provoca un desequilibrio enorme entre la oferta y la demanda. Por eso, en el mercado del petróleo en los últimos decenios el crudo ha subido de 20 dólares a 86 y es completamente posible que supere en el futuro los 100 dólares por barril de crudo. Por ello todos los grandes países industrializados han trazado geopolíticas petroleras no sólo en sus áreas vecinas sino a nivel mundial, estableciendo una lucha feroz por apropiarse de los hidrocarburos del mundo y están en una carrera contra el tiempo para producir sustitutos energéticos, como la energía nuclear y los biocombustibles. Como primera conclusión podemos afirmar QUE EL PLANETA HA INGRESADO A LA ERA DE LA ESCASEZ Y DE LOS PRECIOS ALTOS PARA LOS HIDROCARBUROS.

EL FINAL DE LOS GRANDES DESCUBRIMIENTOS DE PETRÓLEO Y DE GAS

Ante la caída vertical de nuevos hallazgos, unos años más antes o después los hidrocarburos de todos los países se irán agotando y existen altas probabilidades de que las crisis energéticas lleven a crisis políticas internas y guerras internacionales.

Según la transnacional petrolera Exxon y la ASPO (Asociación para el Estudio del Pico del Petróleo y del Gas) los nuevos descubrimientos de petróleo en el mundo tienden a cero. El año 2000 se descubrieron 16 pozos. En el 2001 se descubrieron 8 pozos, 3 en el 2002 y ninguno en el 2003.



Por el gráfico anterior podemos establecer que la década del 60 fue el decenio de los grandes descubrimientos. Desde esa fecha la tendencia de la caída de nuevos descubrimientos de hidrocarburos tiende inexorablemente a cero, lo que se concretará alrededor del año 2050.

Según los datos estadísticos del año 2006 de la Organización de los Países Exportadores de Petróleo OPEP, las reservas mundiales de petróleo en promedio se mantienen constantes sin haber demostrado ningún incremento con una tendencia a la baja. Esto nos demuestra que en el planeta ya no hay grandes descubrimientos que incrementen significativamente las reservas del oro negro. Entre los países productores de petróleo, hay países que tienen decrementos sustanciales en sus reservas, como los pequeños países del Medio Oriente que han decrecido el 24 por ciento. Noruega que ha decrecido el 12 por ciento, Ecuador y México que han decrecido alrededor del 5 por ciento entre el 2005 y el 2006.

EL PICO DEL PETRÓLEO Y EL DESCENSO EN LOS YACIMIENTOS DE HIDROCARBUROS HA COMENZADO

Investigadores, universidades y organismos discuten el año en el que ha comenzado el pico y el descenso de los hidrocarburos disponibles en el planeta y en cada uno de los países. Para algunos especialistas, entre ellos el profesor Kenneth Defeyyes, el pico se habría dado el año 2000. Para el iraní Alí Samsam Bakhtiari el pico estaría en el año 2007. Para la ASPO el pico sería el 2008. La tendencia mun-

* Profesional de origen quechua. Docente de la UMSA y de la UPEA Dirige el CEDPOR.



dial del descenso del petróleo por supuesto que se lo establece en base a los grandes reservorios de las regiones que también tienen los mayores yacimientos de hidrocarburos, porque los volúmenes de estos países determinan las tendencias globales. Los países con pequeñas reservas, como el nuestro, no tienen la capacidad de influir en las políticas, en los precios ni en los volúmenes a ser exportados.

El pico de la producción mundial

Oriente Medio
Otros
Rusia
Europa
EE UU menos Alaska

Según el multimillonario de las finanzas petroleras Matthew Simmons, de los tres megacampos mundiales del petróleo, el «Ghawar» de Arabia Saudita ha alcanzado su pico máximo al igual que el megacampo petrolero «Burgan» de Kuwait. El tercer megacampo del mundo el «Cantarell» de México estaría en franco declive. Según el experto iraní Alí Samsam Bakhtiari, hay países como Siria y Yemen que ya han entrado en el ciclo terminal de agotamiento y otros países, como Omán, que ya han acabado todo su petróleo el 2003.

SEGUNDA TESIS: LOS BOLIVIANOS TENEMOS PEQUEÑÍSIMAS RESERVAS DE HIDROCARBUROS QUE SE AGOTARÁN EN 40 AÑOS

En el ciclo del petróleo, la relación costo beneficio traducido en términos de inversión de energía sigue la curva de la explotación. A mediados del Siglo XIX con la inversión de un barril se tenía un beneficio de 50 barriles, lo que arrojaba enormes ganancias para las transnacionales petroleras. Actualmente esa enorme tasa de beneficio ha bajado a 5 por 1. Y cuando la relación entre los costos y los beneficios llegan 1 por 1, las transnacionales abandonan los campos petroleros porque ya no es negocio explotar los pozos que se han agotado.

Las transnacionales petroleras saben con mucha exactitud los volúmenes de hidrocarburos por pozo y luego hacen sus planes de negocios y contratos, cuidando siempre de llevarse el jugo de los yacimientos de hidrocarburos. De este hecho surge la necesidad de las naciones explotadas por las petroleras de saber con exactitud los volúmenes de sus reservas de hidrocarburos y los volúmenes de producción para determinar el balance energético nacional con miras a utilizar los hidrocarburos en una estrategia de desarrollo nacional o para pensar en planes de nacionalización serios.

A nivel mundial, según los datos de la OPEP, se cuenta con 1.195.318 millones de Barriles. Con un volumen de producción y consumo de 84 millones de barriles por día y de 30.200 millones de barriles por año, la tasa de agotamiento anual del petróleo del mundo sería de 2,53 por ciento. Con estos datos el petróleo del mundo se agotará en 40 años.

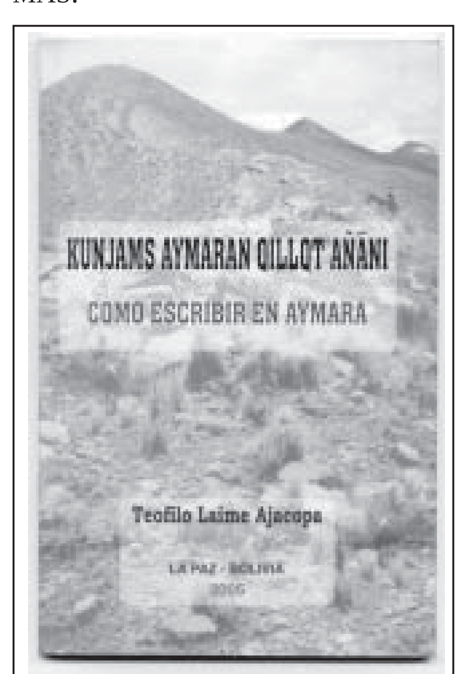
En el caso boliviano, con los actuales datos de YPFB podemos determinar primero el porcentaje que representan nuestras reservas respeto de las reservas latinoamericanas y del mundo. Luego podemos calcular la tasa de agotamiento de nuestro petróleo y de nuestro gas y el tiempo en el que el saqueo de las transnacionales petroleras se chuparían todos los hidrocarburos de los bolivianos.

Los bolivianos juramos que somos «un mendigo sentado en una silla de oro» y que tenemos muchos recursos y en grandes cantidades. Esta tesis colonial nos ha hecho creer que podremos vivir perpetuamente de la explotación y el saqueo de nuestros recursos naturales. Lo que es completamente falso: En la tenencia de muchos recursos naturales como la tierra u otros minerales somos realmente muy pobres.

En el caso del petróleo nuestras reservas a diciembre del año 2005 son 465,2 millones de barriles. Esto sobre el total mundial de 1.195.318 millones de barriles significa el 0,04 por ciento. En relación al total latinoamericano de 123.487 millones de barriles, significa el 0,38 por ciento. En ambos casos no llegamos a la mitad del uno por ciento. Con una producción anual constante de 14,4 millones de barriles el petróleo boliviano tiene una tasa de agotamiento de 3,1 por ciento anual y se terminaría en 32 años.

Con los datos más objetivos de la OPEP, Bolivia tendría 740.000 millones de metros cúbicos de gas en reservas. Este volumen de gas significa, con relación a las reservas mundiales que están en 180.899 billones norteamericanos, el 0,41 por ciento. En relación a las reservas latinoamericanas que están en 7.716 billones de los EE.UU., significa el 9,6 por ciento. Con una producción constante de 16.200 millones de metros cúbicos de gas por año, este tendría una tasa anual de agotamiento de 2,2 por ciento y se terminaría en 46 años. Si los gobernantes incrementan al doble la producción y la exportación al Brasil y la Argentina nuestro gas se terminaría en 23 años. Como podemos ver LOS VOLÚMENES DE NUESTROS RECURSOS NATURALES COMO SON EL GAS Y EL PETRÓLEO SON MUY PEQUEÑOS y al ritmo de la actual explotación y exportación saqueadora estos se agotarán en unos dos decenios. Para que con los hidrocarburos no pase lo que ha pasado con la plata, el estaño y el oro de Apolo, los bolivianos DEBEMOS PREPARAR UN NUEVO PROGRAMA ACTUALIZADO PARA LA TERCERA NACIONALIZACIÓN DE NUESTROS HIDROCARBUROS.

En los próximos números de Pukara les ofreceremos nuevas tesis políticas sobre los hidrocarburos luego de las auditorías a las petroleras que se los ha votado al basurero y la firma de los contratos de operación para el saqueo que han firmado los compañeros del MAS.



La ciencia lingüística en Bolivia alcanzó niveles espectables por obra de estudiosos como Teófilo Laime, nacido en Jesús de Machaqa y titulado de la Carrera de Lingüística de la UMSA. Actualmente es docente en esa universidad. La calidad de sus trabajos está avalado por el dominio que tiene de los idiomas aymara, castellano, quechua e inglés.

mich'inaka

Por: Pepo

Octubre de 2003, la patética imagen del fracaso de un régimen fue la conferencia de prensa de Goni, flanquedo de Manfred Reyes Villa, de la NFR y de Jaime Paz Zamora, del MIR.

Octubre de 2007, otra imagen se difundió por la prensa e ilustró páginas de internet: la conferencia de prensa de García Linera, vicepresidente de la república, flanqueado de Guillermo Richter del MNR y de Samuel Doria Medina de UN.

En el primer caso se trataba de salvar un gobierno agónico, asediado por una población en franca revuelta. El rostro de los comparsas que escoltaban al agónico presidente eran graves de ofuscamiento: Sabían que todo estaba perdido y que esa imagen para la historia en nada les favorecía.

Ahora se trata de salvar la Asamblea Constituyente, obra que quiere ser maestra de un gobierno nuevo, pero inusitadamente agotado. El rostro de quienes acompañaban al incierto vicepresidente eran graves de regocijo contenido: Sabían que están ganando y que esa imagen para la historia en todo les favorece.

Y es que el gobierno está resucitando a cadáveres políticos en todas las fases de la Asamblea Constituyente. Les dió nueva vida a los partidos que concluían su ciclo al decidir la representación de los constituyentes por elección partidista y no por designación de organizaciones sociales, grupos socio-económicos y poblaciones diferenciadas.

Les proporcionó vital oxígeno al aceptar las condiciones impuestas por esos partidos, entre ellas el célebre 2/3. Y ahora, al convocarlos para que la agonizante Constituyente no fallezca, les da el aliento final que necesitaban para reducir este proceso a su mínima expresión. Las concesiones e inconsecuencias de este momento, seguro las juzgará la historia.

Y la historia, con la distancia necesaria, es severa. También irónica y caústica. Meditemos sino: En octubre de 2003 la agenda del pueblo insubordinado era, fundamentalmente la «nacionalización de hidrocarburos» (nos referimos a una real nacionalización) y «tierra y territorio para los originarios».

Goni, para calmar al pueblo y ganar un segundo aliento, ofreció, en sus patéticas últimas conferencia de prensa, referéndum y Asamblea Constituyente. Resulta, pues, que el MAS de Evo Morales está cumpliendo la agenda de octubre de Goni Sánchez de Lozada y no la agenda de octubre del pueblo insubordinado.



Cómo fue el 2007 y qué nos espera el 2008:

¿Podrá pasar este gobierno el severo examen de la Economía?

Pedro Hinojosa Pérez*

Este año, la economía boliviana tuvo turbulencias que inciden en el bienestar de la población. De modo general se puede indicar que la inflación fue un factor que repercutió en el crecimiento del país. Pero el principal agente negativo que hizo caer las esperanzas económicas, fue el factor político. Se esperaba un crecimiento económico que incidiera positivamente en el bolsillo de la gente, pero una vez más quedamos frustrados.

Es que en forma permanente y reiterativa tropezamos con la misma piedra: No sabemos aprovechar la favorable coyuntura de la economía mundial. Seguramente no faltaran excusas de la mas diversa índole, no creíbles del todo, por cierto.

PAIS	2004	2005	2006 (a)	2006 (b)
Argentina	9	9.2	8.5	7.5
Bolivia	4.2	4	4.6	4.2
Brasil	5.7	2.9	3.7	4.5
Chile	6	5.7	4	6
Perú	5.2	6.4	8	7.3
Promedio A. L.	7.4	5.3	5.5	5

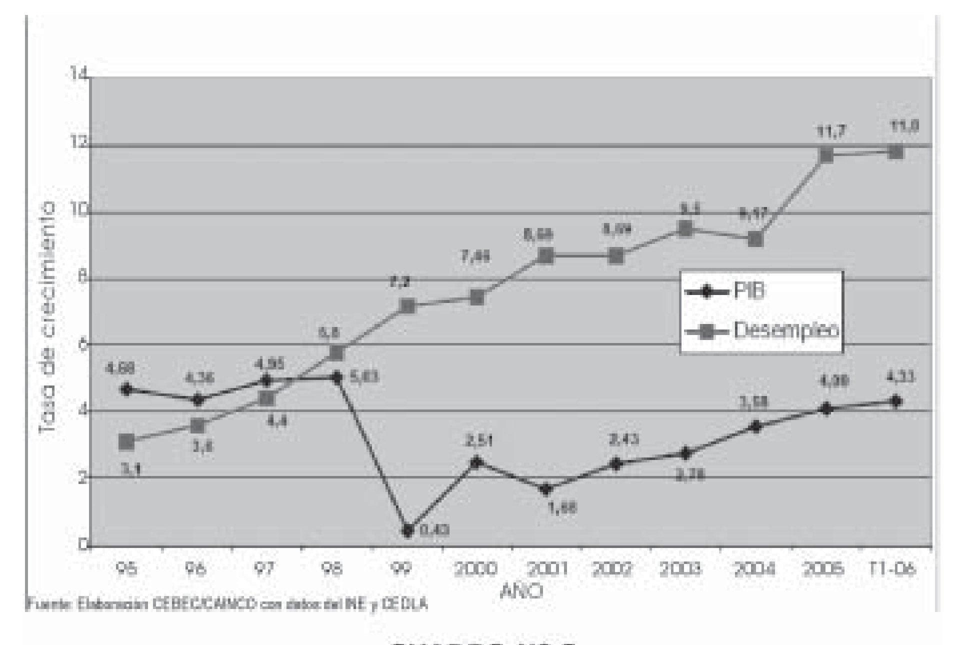
(a) Preliminar (b) Proyectado

CUADRO Nº 1
PRODUCTO INTERNO BRUTO

Se observa en el cuadro Nº 1, que el crecimiento de nuestro PIB es uno de los más bajos en relación con países vecinos, aspecto que es motivo de preocupación. Con ese nivel de crecimiento difícilmente escaparemos de la situación en la que nos encontramos. Con una gestión económica eficiente se esperaba un crecimiento arriba del 5%.

Si analizamos el producto per capita se podrá ver que es el más bajo de toda Latinoamérica, cuyo promedio es de U$ 8.200 y en nuestro país penosamente se alcanza el promedio de U$ 2.800. De acuerdo a la Agenda Mundial para Acabar con la Pobreza nos situamos con un promedio aun más bajo: U$ 860.

Existen indicadores suficientemente persuasivos y objetivos para medir el grado de eficiencia de la economía y estos son: La Inversión, el Empleo y los Precios.



CUADRO Nº 2
PRODUCTO INTERNO BRUTO Y DESEMPLEO

La Inversión.- De acuerdo a cifras proporcionadas por el INE se infiere que la inversión extranjera neta continúa siendo uno de los mas pobres de la década. Está alrededor de 170.7 millones de dólares el año 2006 frente a los 1.023 millones del año 1998.

En otros términos, no estamos considerados entre los países de confianza para realizar inversiones, consiguientemente, se verá que toda acción tiene su reacción, en este caso negativa para el país.

El Empleo.- En forma sistemática el desempleo se mantiene inalterable en 12%, aunque aparentemente parece que se redujo. Indudablemente, la masiva migración de mano de obra fue un factor atenuante a la falta de creación de fuentes de empleo de manera estable y permanente, lo que nos ilustra el cuadro Nº 2.

Aproximadamente 316.000 personas continúan desempleadas (CEDLA). De la misma forma, se estima que cerca de 140.000 personas ingresan al mercado de trabajo cada año. Para poder estabilizar el mercado laboral, se calcula que más de un millón de personas deben emigrar.

La economía informal y el ingreso de remesas provenientes del extranjero ocultan el verdadero rostro de la pobreza y el desempleo, su indicador: inseguridad ciudadana.

Los Precios.- Es otra señal de que no todo marcha sobre ruedas, se espera que lleguemos a una inflación del 15%; es un punto que comienza a causar alarma, además, el accionar del gobierno en este tema es decepcionante y preocupante, ya que imputa este fenómeno a causas conspirativas. Apenas percibe que son fenómenos de la economía.

Debemos recalcar que la inflación en estas situaciones se la debe estratificar. No es lo mismo calcular la subida de precios sobre la base de 10 productos de consumo diario e imprescindible que tiene un estimado de 20% de inflación; que calcular sobre una canasta familiar de 300 artículos que infiere una inflación del 10% aproximadamente a la fecha.

El cuadro Nº 3 muestra el incremento paulatino de precios en los fertilizantes que se utilizan para la producción agrícola como es la papa, el tomate, o la lechuga y el aumento en uno de estos productos, la papa..

Como los principales insumos para la agricultura tienen precios en constante incremento, indudablemente los productos agrícolas saldrán al mercado con nuevos precios, incidiendo aun más en la inflación. Asimismo tendrá una influencia decisiva y determinante la inflación importada de los países vecinos, es algo que no se puede evitar y será mucho más evidente el próximo año.

El cuadro Nº 4, referido a la inflación desde el año 1996 hasta la fecha, nos presenta constantes fluctuaciones con diferentes variaciones, fundamentalmente nos señala la existencia de una tendencia alcista y que no todo es seguro en el país. En los últimos años y seguramente en los siguientes, estas fluctuaciones continuaran enviando señales de que no se puede mantener nada impasible, por lo menos durante un par de años.

De la misma forma según el cuadro Nº 5, del producto Interno Bruto del país nos corrobora su caída, dificultosamente se podrá observar una tendencia real de crecimiento. Es que no está institucionalizado el círculo virtuoso del desarrollo que sencillamente consiste en lo siguiente:

· Bajas tasas de interés, que estimulan la inversión

· Inversión real, que también incide en la formación de productos

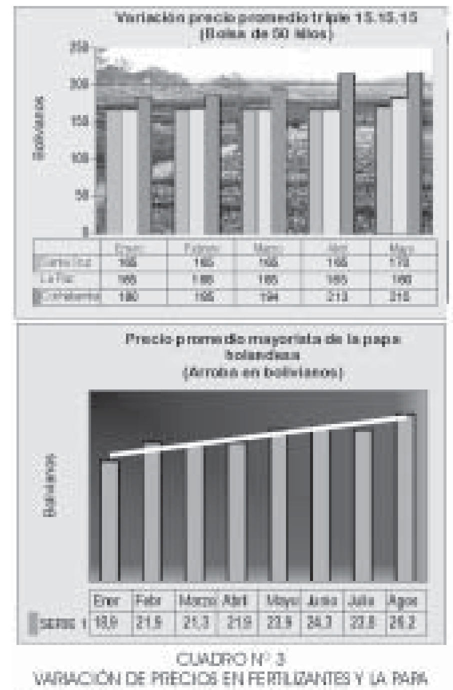
· Producción, generadora de actividad económica

· Empleo, que genera a su vez dinero expresado en sueldos y salarios

· Ingreso, consiguientemente este factor permite gastar o ahorrar

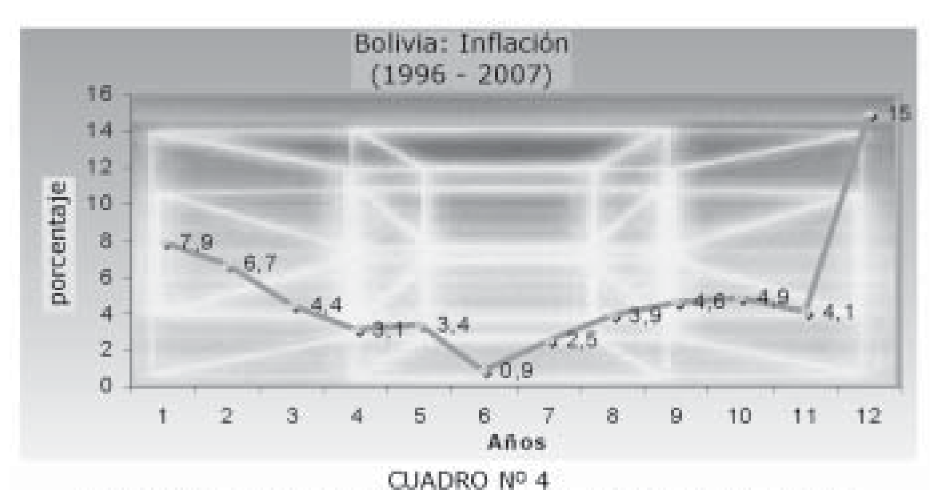
· Consumo y ahorro; retornando a la inversión y así sucesivamente

El análisis de estos tres indicadores no hace otra cosa que reflejar el nivel



CUADRO Nº 3
VARIACIÓN DE PRECIOS EN FERTILIZANTES Y LA PAPA
Fuente: SIMA (Sistema Informativo de Mercados Agropecuarios), 2007

* Pedro Hinojosa Pérez es licenciado en economía.



CUADRO Nº 4
INFLACIÓN EN BOLIVIA EN LA ÚLTIMA DÉCADA (2007 ESTIMADO)
Fuente: CEPAL

de pobreza y desigualdad que actualmente existe en el país y que a su turno todos los gobiernos nos muestran lo contrario.

Este sencillo esquema debe estar sustentado en Políticas económicas y de crecimiento. Pero el gobierno está privilegiando la agenda política en desmedro de lo económico. No todos los indicadores están mal, pero ello no se puede atribuir a la mano del gobierno. La mejora de la balanza comercial se debe más a los altos precios de las materias primas que a un aumento en la cantidad exportada.

Como se puede deducir, existía una expectativa general de que al menos este año fuera mejor para todos. Quizás la historia nos recuerde como otra oportunidad perdida.

Este breve resumen nos deja la sensación de que la economía del país no es una cuestión visceral sino que es un asunto para tomarlo con seriedad y sobre todo con pinzas, no basta realizar una nacionalización de rodillas y ejecutar una recompra de refinerías, que si bien proporcionan liquidez al Estado y réditos políticos a corto plazo, para el largo plazo no había sido suficiente.

Para poder comprender mejor la actual situación reproducimos parte del análisis realizado por F. Molina (Infolatam, 27/05/07) …… *tenemos al gobierno desplegado completamente, tal como es. Y no nos encontramos, desgraciadamente, con el famoso «cambio» del que tanto se habla, sino con todo lo contrario, la continuación de la más pura tradición política boliviana y también latinoamericana: un caudillo popular que se desentiende de la ley, subordina las instituciones y que, a través de un Estado hipertrofiado, impone su voluntad no sólo a la política, sino incluso sobre la economía y la vida cotidiana de los ciudadanos. Lo mismo en Venezuela y otros países. Detrás de tanto anuncio de novedad, el retorno de la izquierda al continente trae lo mismo de siempre: «monarquías» incontestables, que definen vidas y haciendas; autocracias como las que hace tres o cuatro décadas hicieron que los anglosajones nos denominaran, con crueldad pero con razón, «republicas bananeras»…*

El actual gobierno estigmatiza y sataniza constantemente el neoliberalismo, pero se alimenta y aprovecha de sus políticas económicas. Por todo lo anteriormente, exhortamos urgentemente la construcción de una nueva política económica que responda a la actual coyuntura y que privilegie los tres indicadores económicos anteriormente citados junto a una disciplina fiscal, un presupuesto bien elaborado, creación de fondos de estabilización para contener la inflación, crear competitividad, productividad en las empresas publicas y privadas, fundamentalmente establecer mercados internos y/o externos estables y seguros.

Todavía se espera un par de años bonancibles en la economía mundial, pese a su vertiginoso desaceleramiento. Se aguarda también que el gobierno deje de lado la agenda del 52 ya que la mayor parte de su accionar sale de esa figura, la coyuntura es otra.

Esta forma de análisis, no es coyuntural, es mirar con una lupa bastante amplia que nos permite evaluar una gestión económica, es decir, desprovisto de intereses particulares, que expresa tal como es y no como se la pinta. La ciencia económica es fría y objetiva.

Perspectivas para el 2008:

Sin duda existirá una reducción considerable en el crecimiento real de todos los países del mundo, por lo tanto, la incidencia en el país, será inevitable y similar. Cuando las grandes economías del mundo se resfrían, el catarro de los países en desarrollo es lo suficientemente grande como para causar todo tipo de desestabilizaciones.

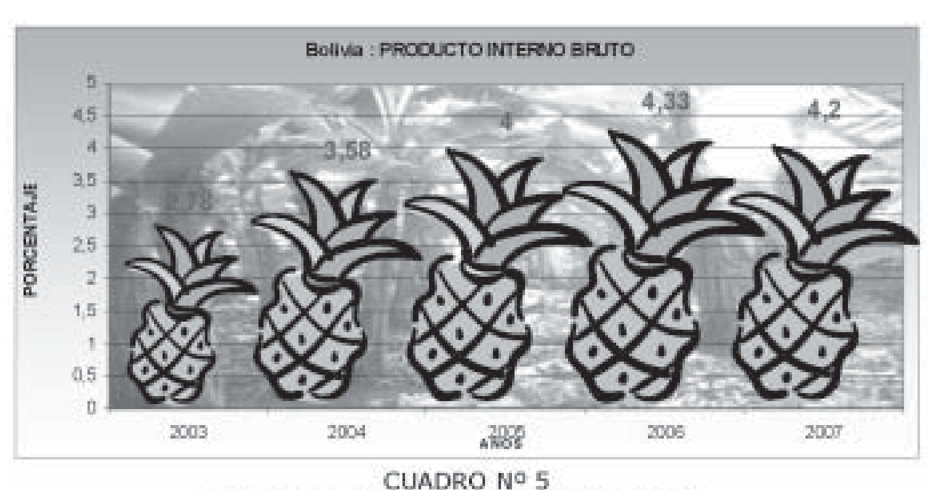
El año 2008 será delicado para la población. Posiblemente la inflación sea más alta. Es que la inflación importada tendrá un rol decisivo en la economía del país. Fundamentalmente serán los alimentos y la subida de precios en el transporte las razones para la nueva espiral inflacionaria.

Se percibe una escalada de precios de los alimentos básicos como ser la carne, productos lácteos y cereales en todo el mundo. En los principales mercados de estos productos se están comercializando a precios tope de los que se tenga conocimiento. Las razones de su encarecimiento se deben a varias razones, como ser el aumento de la población a nivel mundial, los fenómenos climatológicos, etc. Se entromete también el constante aumento en el precio del petróleo.

De acuerdo a la FAO, este incremento de los precios causara tensiones sociales.

Para mitigar estos efectos, el gobierno esta en la obligación de apoyar, fomentar y estimular la agricultura en el país. Posiblemente se tenga que prestar toda la ayuda al granero de Bolivia: Santa Cruz. También tendrá que prestarse apoyo a las pequeños parcelas que aportan con una diversificación de productos agrícolas.

Por todo lo manifestado, el año que viene tiene que ser de estimulo a la producción agrícola, históricamente los hermanos agricultores estuvieron auxiliando con precios bajos a las ciudades. Esto no puede seguir así de manera indefinida. La inflación los golpeará aun más y por justicia social tendrán que aumentar los precios de venta de sus productos, mismos que, por efecto dominó influirá también sobre el resto de los pobladores. Por todo lo anteriormente presentado se estima que el año siguiente será más angustiante para la población, especialmente con los precios. El gobierno debe elaborar propuestas y alternativas para enfrentar estos fenómenos de la economía.



CUADRO Nº 5
PRODUCTO INTERNO BRUTO DE BOLIVIA
Fuente: CAINCO, CEPAL, 2007

Jisk'a yatiyawi

CIDOB alerta contra pacto político en la Constituyente

La Confederación de Pueblos Indígenas de Bolivia, CIDOB, a través de una Resolución de la Dirección Nacional de fecha 11 de octubre de 2007, rechaza cualquier acuerdo suprapartidario que distorsione, minimice o excluya las demandas históricas de los pueblos indígenas, circunscribiendo la autonomía al ámbito municipal. Esta Resolución indica que habiendo suspendido la Asamblea Constituyente sus debates hasta lograr un acuerdo, este está siendo discutido en una instancia suprapartidaria, «sin presencia de los movimientos sociales y a espaldas de los pueblos indígenas».

Para más información: cidob@scbbs.com.bo

Fútbol contra el racismo, en el Perú

La organización que agrupa a los futbolistas del vecino país Perú, se adhirió a la campaña contra el racismo en ese deporte, promovida por una interinstitucional integrada por la Coordinadora Nacional de Derechos Humanos, la Asociación Pro Derechos Humanos, el Grupo Impulsor contra el racismo y otras formas de Discriminación, la Sección Peruana de Amnistía Internacional, la Asociación Redes-Casa de Panchita y un importante grupo de voluntarios. Esta interinstitucional tiene como objetivo erradicar cualquier tipo de discriminación en la sociedad. La adhesión de la organización que agrupa a los futbolistas peruanos contribuirá a este fin en el sector exclusivo de esta práctica deportiva.

Fuente: http://www.rpp.com.pe/portada/nacional/100432_1.php

Chile: Indígenas interponen histórico recurso

Los pueblos aymara, quechua y likan antay, interpusieron un histórico recurso de protección contra el Estado chileno.Esta acción judicial interpuesta el mes de octubre de 2007 en la Corte de Apelaciones de Santiago se sustenta en derechos garantizados por la Constitución y en convenios internacionales firmados por el Estado chileno. La demanda argumenta que este Estado no reconoce la libre determinación de los pueblos indígenas obligándolos ser parte de la nación chilena. Esta embelmática iniciativa, denominada «Choque frente al Estado de Chile», cuenta con el respaldo legal del Observatorio Control Interamericano de los Derechos de los y las Migrantes -OCIM-, organización que no descarta acciones a nivel internacional en caso que la justicia chilena declare inadmisible el recurso.

Para más información: leylanoriega@gmail.com

Preso político mapuche

Iván Llanquileo actual preso político, Lonco de la comunidad Juana Millahual, región del lago Lleu-Lleu, comuna de Contulmo en la región Mapuche del ahora Estado chileno, decidió iniciar una huelga de hambre en solidaridad con otros presos políticos mapuches que en otras penitenciarías exigen su libertad, el cese de la representación en las zonas mapuches y la desmilitarización de las zonas de conflicto. Llanquileo denuncia que la persecución política tiene como objetivo desmovilizar a las comunidades en su lucha contra las empresas mineras y forestales que quieren robar y destruir el territorio mapuche. La represión armada es intensa en los territorios mapuches y es efectuada por el actual gobierno de Concertación chileno, sin embargo ese gobierno goza de la aprobación de quien es considerado el primer presidente indígena de América del Sur.

Para mayores detalles: libertad_ppm2007@yahoo.es

Aymara en internet

Voces bolivianas tomó la iniciativa de abrir una página web enteramente en idioma aymara y está generando una dinámica en ese sentido. Son cada vez más las personas que escriben en aymara o escriben sobre la lengua aymara. Una práctica necesaria y trascendente cuando se pensaba que todos los funcionarios de la administración pública debían aprender y dominar una lengua nativa. Si no es hoy, seguramente será mañana. Mientras tanto quienes deseen pueden prácticar la lectura y escritura en este idioma en la página web de Voces boliviana o en alguno de los blog que esta iniciativa generó

Para ingresar a esas páginas:
http://lasideassonprimero.blogspot.com/2007/10/altu-pat-qullasuy-markankirin-walja.html
http://lenguasycomunicacion.blogspot.com/2007/10/aruskiptasipxaanakasakipunirakispawa.html
www.vocesbolivianas.org
http://aymara.vocesbolivianas.org/
Mayores informes: mrduranch@yahoo.es

Agresión racista en España

El pasado 7 de octubre, entre las estaciones de metro de Barcelona de Plaza de España y Martorell, un joven éspañol de 21 años agredió a una menor de edad de nacionalidad ecuatoriana. Según la policía el agresor hablaba por teléfono mientras viajaba en el metro y sin dejar de conversar fijó su atención en la joven sudamericana, a quien comenzó a agredir a golpes tras insultarle y gritarle al oído que se fuera a su país. Después de golpearla el español bajó del vehículo profiriendo insultos racistas.

Fuente: info@misslatina.ch
Para ver el video:
http://www.adn.es/ciudadanos/20071022/NWS-1860-Barcelona-detenido-agresion-metro-hombre.html

Rechaza devolución de arte precolombino

El gobierno de Bégica rechazó la solicitud colombiana de devolver piezas de arte precolombino. Se trata de obras que se exponen actualmente en el Museo Real de Arte e Historia de Bruselas. El argumento para la no devolución es que esas piezas fueron adquiridas por el empresario farmaceútico Paul Janssen. Dora Janssen, la viuda del coleccionista, donó trecientas cincuenta de estas piezas al Museo como parte del pago por derechos de sucesión, avaluado este en 5millones de euros (cerca de 50 millones de bolivianos). Anoticiado de esta transacción, el gobierno de colombia designó un experto para comprobar la autenticidad y datar el período a que corresponden esas obras. El especialista concluyó que se tratan de obras protegidas del patrimonio histórico de ese país, razón por la cual no podían ser vendidas. Las piezas donadas al museo están evaluados entre 12 y 15 millones de euros y hacen parte de las más de 40.000 piezas de arte precolombino que los museos de Bélgica detienen, procediendo la mayor parte de ellas de expediciones de rapiña o de dudosas transacciones comerciales.A ello habría que sumar las colecciones particulares, como la de la heredera Janssen, que consta de 350 piezas de arte precolombino representativas desde Alaska a la Tierra de Fuego.

Para saber más: http://www.eltiempo.com/cultura/2007-10-27/ARTICULO-WEB-NOTA_INTERIOR-3786454.html

